

ВОПРОСЫ ЭТНОКУЛЬТУРНОГО МНОГООБРАЗИЯ ГРАЖДАНСКОЙ НАЦИИ

Елена Носенко-Штейн

РЕФОРМИСТСКИЙ ИУДАИЗМ В РОССИИ: КОНСТРУИРОВАНИЕ «НОВОГО ЕВРЕЯ»¹

***Аннотация:** Реформистский иудаизм – относительно молодое течение, получившее распространение в России в последнюю четверть века и в настоящее время представляющее собой одну из попыток создания новой еврейской самоидентификации. Основываясь на собственном полевом материале, автор предлагает предварительные наблюдения и выводы, касающиеся этого течения.*

***Ключевые слова:** евреи, прогрессивный иудаизм, религия, реформистский иудаизм, Россия, самоидентификация, этничность.*

***Summary:** Reform Judaism has a relatively short history, it spread in post-Soviet Russia during last two decades and is a kind of a project for building new Jewish self-identification. On these pages the author drawing on her field materials suggests preliminary conclusions dealing with this movement.*

***Key words:** ethnicity, Jews, Judaism, Progressive Judaism, religion, Reform Judaism, Russia, self-identification.*

Носенко-Штейн Елена Эдуардовна – доктор исторических наук, ведущий научный сотрудник Института востоковедения РАН и Института этнологии и антропологии им. Н.Н. Миклухо-Маклая РАН.

¹ Данная публикация выполнена при финансовой поддержке Российского еврейского конгресса.

Введение

В статье речь пойдет об относительно новом для России течении в иудаизме – реформистском иудаизме (иначе называемом прогрессивным иудаизмом). Он возник в Германии в начале XIX в. под непосредственным влиянием идей Просвещения вообще и еврейского Просвещения – Гаскалы – в особенности (включая идеи ее основоположника М. Мендельсона)².

На территорию Российской империи это течение стало проникать вскоре после своего зарождения, уже в 1840-е гг., но большого распространения реформистские общины не получили³.

В СССР реформизм практически не существовал, но именно в конце советской эпохи, в поздние 1980-е гг. это течение стало возрождаться, или, если быть точным, создаваться заново. Так, в 1988 г. в Москве возникла сначала на частной квартире первая община прогрессивного иудаизма⁴.

В 1990-е гг. именно этому течению предсказывали большое будущее на постсоветском пространстве. У таких предсказаний были объективные предпосылки. К ним надо отнести массовый отход советских евреев от иудаизма и шире – религии и религиозности, иными словами, далеко зашедшую секуляризацию еврейского населения бывшего СССР. К таким предпосылкам также относятся трудности соблюдения многих предписаний ортодоксального иудаизма в нееврейском окружении (вопросы соблюдения ритуальной чистоты, норм кашрута – диетарных законов в иудаизме и др.). Наконец, это все возрастающее число смешанных браков и их потомков, особен-

² Meyer M.A. The German Model of Religious Reform and Russian Jewry // Danzig between East and West: Aspects of Modern Jewish History / Ed. I. Twersky. Cambridge, 1985. P. 67–85.

³ Подробнее о реформистском течении в Российской империи см.: *Тарнополь И.* Опыт современной и осмотрительной реформы в области иудаизма. 1868 // Альманах «Мория», 2005 [Электронный ресурс]. Режим доступа: http://www.moria.hut1.ru/ru/almanah_04/01_10.htm; *Ципперштейн С.* Евреи Одессы. История культуры. 1794–1881. М. – Иерусалим: Мосты культуры; Гешарим, 1995; *Котляр Г.* От религиозных реформ к сионизму. Реформа в иудаизме в Польше и Российской империи XIX-го – начала XX-го веков. [Электронный ресурс]. Режим доступа: <http://berkovich-zametki.com/2007/Starina/Nomer5/Kotljar1.htm>.

⁴ *Козлов С.Я.* Московские евреи в конце XX – начале XXI в.: от деэтнизации к рэтнизации (реалии, проблемы, перспективы), 2010 (рукопись. Автор выражает глубокую благодарность к.и.н. С.Я. Козлову, предоставившему эту рукопись в наше распоряжение).

но так называемых негалахических евреев (Галаха – нормативное право в иудаизме, согласно которому еврейство признается по материнской линии)⁵. Последних среди потомков смешанных браков большинство, т.к. мужчины-евреи чаще вступают в смешанные браки, чем женщины-еврейки. Однако данные предсказания не оправдались, и для этого тоже были и остаются объективные и субъективные причины: отсутствие серьезной финансовой поддержки, организационные просчеты и глубокий консерватизм российского общества в целом и российского еврейства как его «сегмента» в частности. Так, многие люди еврейского происхождения (данные наших предыдущих исследований) негативно относились к женщинам-раввинам, отсутствию соблюдения даже основных норм иудаизма (обрезание, *кашрут* и др.). Поэтому к «организационным промахам», нанесшим реформистскому движению в России немалый вред, следует отнести «лесбийскую хупу» (*хупа* – свадебный балдахин; так нередко обозначают всю свадебную церемонию в иудаизме), которую совершила в Москве раввин Нелли Шульман⁶. Тем не менее, после массового оттока последователей реформизма это течение стало возрождаться, и оно не просто официально зарегистрировано⁷, но реально существует в нескольких российских городах, преимущественно в Москве и Петербурге. В них делается попытка сконструировать «нового еврея», обладающего новой самоидентификацией. Об основных характеристиках этого «нового еврея» и пойдет речь в статье.

Источники и методы

Как и в прежних работах, при написании этой статьи автор применял комплексный подход – сочетание качественных и количественных методов, который представляется наиболее удачным и адекватным при изучении и анализе сложных поведенческих и мировоззренческих вопросов⁸.

⁵ Носенко-Штейн Е.Э. «Передайте об этом детям вашим, а их дети следующему роду». Культурная память у российских евреев в наши дни. М.: МБА, 2013. С. 37.

⁶ См.: <http://www.eg.ru/daily/melochi/7903/forum/?page=6>.

⁷ Козлов С.Я. Указ. соч.

⁸ Подробнее об этом подходе см.: Носенко-Штейн Е.Э. Указ. соч. С. 16–37, Носенко Е. «Быть или чувствовать?» Основные аспекты еврейской самоидентификации у потомков смешанных браков в современной России. М.: ИВ РАН-Крафт+. 2004. С. 45–50.

Основными источниками для этой работы послужили авторские полевые материалы 2013–2014 гг.: результаты включенного наблюдения в московской общине прогрессивного иудаизма «Ле-дор ва-дор» (иврит – из рода в род)⁹; тексты серии (22) глубинных интервью (использовался преимущественно метод Oral History – «устной истории») и нескольких экспертных интервью, а также данные анкетного опроса, проведенных в Москве и Петербурге в 2013–2014 гг. Также использованы результаты более ранних опросов, проведенных автором среди разных групп российского еврейства (2009–2012 гг.), и результаты, полученные другими исследователями, в последние годы обращавшимися к изучению российских евреев. В отдельных случаях привлекались также материалы различных Интернет-ресурсов.

Немного статистики

Реформистские общины в Москве и Петербурге насчитывали, по сообщениям раввинов, в 2014 г. от 200 до 240 членов каждая. Кроме того, некоторые люди членами общины не являлись, но время от времени посещали ее, особенно по Субботам и праздникам, а также приходили на семинары и др. Поэтому генеральная совокупность нашей выборки составила 50 респондентов, что в данном случае вполне репрезентативно. 40% респондентов были мужчины, а 60% – женщины.

Как явствует из диаграммы 1, 12% опрошенных имели среднее и среднее специальное образование; 24% на момент опроса были студентами; 58% имели высшее образование; 4% – степени кандидатов и докторов наук.

Этот показатель, как и возрастная структура, резко отличают последователей реформизма как от российского еврейства в целом (в котором высока доля людей старших возрастных когорт), так и особенно от клиентов организаций, курируемых последователями ортодоксального иудаизма (в первую очередь хасидизма), в которых, как, например, в благотворительных организациях, очень много пенсионеров, получающих там бесплатные или дешевые услуги (продуктовые посылки, уход за пожилыми людьми и пр.)¹⁰.

20% респондентов оценили уровень своего дохода как низкий и очень низкий; 62% – как средний; а 14% – как выше среднего и высокий.

⁹ Информацию о реформистской общине см.: <http://www.ledorvador.ru/>.

¹⁰ Носенко-Штейн Е.Э. Указ. соч. С. 298, 640.

Уровень образования



Диаграмма 1.

Таким образом, образовательный уровень реформистов очень высок, и выделяется даже на фоне в целом высокого уровня евреев по России.

Диаграмма 2 показывает, что 58% опрошенных на момент опроса имели постоянную работу, 10% – временную работу, 24%, как уже было сказано, учились в вузах, 2% были безработными и только 2% – пенсионерами.

Уровень занятости



Диаграмма 2.

ВОПРОСЫ ЭТНОКУЛЬТУРНОГО МНОГООБРАЗИЯ
ГРАЖДАНСКОЙ НАЦИИ

И в этом отношении реформисты, что выглядит вполне естественным, отличаются от клиентов организаций, находящихся в ведении ФЕОРа (Федерация Еврейских Общин России – религиозное объединение, включающее в себя общины хасидского движения «Хабад Любавич»). Более того, члены реформистской общины в Москве платят своего рода ежемесячный «членский взнос», который в 2014 г. составлял 400 руб.

Результаты наших более ранних опросов (см. таблицу 1) показывают, что в России большинство молодых людей еврейского происхождения предпочитают реформистский и консервативный иудаизм, в то время как респонденты более старших возрастных групп отдают предпочтение ортодоксальному иудаизму.

Таблица 1.

**Какое из течений в иудаизме представляется Вам
более привлекательным? (%)¹¹**

Какое течение для Вас наиболее привлекательно?	Возраст						Доля в выборке
	16–19	20–24	25–34	35–54	55–69	70 и более лет	
Нет ответа	,0	,0	,0	7,7	5,6	10,5	5,8
Ортодоксальный иудаизм	,0	,0	33,3	,0	27,8	15,8	15,9
Хасиды, Хабад Любавич	,0	16,7	,0	7,7	5,6	,0	4,3
Консервативный иудаизм	25,0	,0	11,1	7,7	5,6	10,5	8,7
Реформистский иудаизм	25,0	16,7	11,1	23,1	11,1	15,8	15,9
Мне все равно	,0	,0	11,1	7,7	5,6	,0	4,3
Другой ответ	,0	16,7	,0	7,7	16,7	10,5	10,1
Не знаю, чем они различаются; затрудняюсь ответить	50,0	50,0	33,3	38,5	22,2	36,8	34,8
Нет ответа	0,0	0,0	0,0	7,7	5,6	10,5	5,8
Всего	100,0	100,0	100,0	100,0	100,0	100,0	100,0

О консервативном иудаизме мы скажем чуть позже. Пока же попробуем показать, почему люди выбирают реформизм.

¹¹ Носенко-Штейн Е. «Передайте об этом детям вашим...». С. 538.

Что именно нравится?

Что же людей привлекает в реформистском иудаизме? Из таблицы 2 видно, что респондентам реформизм нравится своей интеллектуальностью, а также, по их словам, меньшей «догматичностью» и «фанатизмом», чем ортодоксальный иудаизм (это в интервью информанты подчеркивали неоднократно). Евгения, 35 лет, образование высшее, замужем, трое детей (отец еврей), говорила (Москва, 2014): «Мы – думающие. Тут вообще интеллигентные люди собрались. Настоящие интеллектуалы есть. Поэтому они и думают, а не просто повинуются, как хабадники».

Таблица 2.

Почему именно реформизм представляется Вам наиболее привлекательным? (%)

Ваши еврейские корни	Почему реформизм кажется Вам наиболее привлекательным?					
	Наименее фанатичен, догматичен	Наиболее интеллектуален	Нравится его философия	Наиболее честный	Нравится отношение к женщине	Доля в выборке
Полностью еврей/ка	20,0	16,7	14,3	,0	,0	14,3
На ¼ еврей/ка	,0	16,7	14,3	,0	,0	9,5
Наполовину еврей/ка по материнской линии	20,0	33,3	,0	,0	,0	14,3
Наполовину еврей/ка по отцовской линии	20,0	16,7	28,6	100,0	50,0	28,6
На ¼ еврей/ка по материнской линии	,0	,0	,0	,0	50,0	4,8
На ¼ еврей/ка по отцовской линии	,0	,0	14,3	,0	,0	4,8
Еще более отдаленные еврейские корни	20,0	,0	28,6	,0	,0	14,3
Другой ответ	20,0	16,7	,0	,0	,0	9,5
Всего	100,0	100,0	100,0	100,0	100,0	100,0

Так, Игорь, 26 лет, образование высшее, инженер, (желающий также продолжить образование в Институте Лео Бека), неженат (отец еврей, мать русская, живет в Челябинске) на вопрос о том, что привело его в реформистскую общину, ответил (Москва, 2013): «Трудно так сказать. Наверное, общение с раввином. Это возможность рассуждать. Потом, я играю на гитаре. Вообще занимаюсь музыкой, немного пою, мне предложили петь на Шаббатах. Мне нравится, что тут нет назидательности, нравоучений, что нужно думать и действовать».

В интервью часто звучал и такой мотив: реформизм более открыт для евреев по отцовской линии (как уже говорилось, это самая большая группа среди людей еврейского происхождения в России). Из приведенной выше таблицы видно, что их больше всего и среди реформистов: особенно если к евреям «по отцу» добавить «евреев по деду».

Немало информантов говорили, что реформизм более удобен в современной жизни. Так, Павел, 26 лет, образование высшее, архитектор (дед по материнской линии еврей), рассказывал (Москва, 2013): «Тут <в реформистской общине> мы соблюдаем все. Но без фанатизма, понимаете. Трудно ведь тут, в России кашрут соблюдать... Поэтому мы соблюдаем, но не полным кашрутом, Вы же видите. Мне вообще нравится kosher style, это гораздо удобнее».

Некоторым нравится его философия, изучению которой в общине уделяется немалое внимание. Игорь, 28 лет, образование высшее, менеджер, неженат (дед по материнской линии еврей), рассказывал о своем опыте так (Москва, 2014): «Да. Я еще со школьных лет увлекался философией, сначала был стандарт: Ларошфуко, Ницше и т.д., Франция, Германия, потом пошло глубже, потом постмодерн, философия Средневековья. Полный курс философии, потом еще раз я его прогнал, потом еще глубже – теория критики и т.д. У евреев это немного иначе, и это меня заинтересовало, тем более, у меня еврейские корни. Чтобы собрать какую-то картину мира, мне это просто понадобилось. С течением времени начинаешь понимать, что... евреев сама вера, атрибуты и жизненная позиция. Поэтому я здесь, в реформизме. Почему выбрал реформизм? С моей точки зрения, это самая либеральная ветвь и доступная лично для меня».

Многие говорили, что их очень привлекает обстановка в общине. Например, Дарья, 26 лет, филолог, имеет, по ее словам, отдаленные еврейские корни по отцовской линии, отмечала (Москва, 2014): «Мне было интересно, какие есть течения, но я в них не особо разбиралась, я уже здесь <в реформистской общине> начала в них разбираться. Так что

к реформистам я не стремилась, наверное, так удачно попала, что мне здесь комфортно, отношение к иудаизму такое... ну, думают тут люди, обсуждают разные вопросы, а не просто сидят и слушают».

Некоторые особенно подчеркивают, что им в реформистском иудаизме нравится отношение к женщинам, которые в синагоге сидят в молитвенном зале вместе с мужчинами, могут носить молитвенное покрывало (талит, или талес), кипу (маленькую шапочку, которую у ортодоксальных евреев, как и талит, носят только мужчины). Женщины изучают священные тексты, их вызывают к чтению Торы, они имеют право нести ее свитки и пр. Ольга М., 28 лет, еврейка на четверть по материнской линии, незамужем, врач, говорила (Москва, 2014): «Мне особенно нравится, что тут я человек. Меня вызывают к Торе, я могу носить талит, кипу, сидеть вместе с мужчинами» (Москва, 2013).

Таким образом, реформисты неоднократно подчеркивали, что они – своего рода интеллектуальная элита, люди думающие, которые стремятся обсуждать различные вероучительные и обрядовые вопросы, а не просто слушать раввина и подчиняться ему.

Особенности реформизма в России

Реформистский иудаизм в разных странах, естественно, имеет свои особенности в вероучительной и обрядовой практике. В России – и это неоднократно подчеркивалось раввинами – реформизм имеет гораздо более консервативный характер, чем за рубежом, особенно в США. Для примера: многие реформистские общины за рубежом упразднили обряд обрезания как устаревший и даже варварский; в ряде мест не отмечают праздник Пурим как сомнительный с морально-этической точки зрения. Однако в России раввины требуют от мужчин, желающих стать членами общины, пройти обряд обрезания, а Пурим остается широко отмечаемым и любимым праздником.

Так, рав Александр говорил (Москва, 2014): «По сравнению с американцами, по крайней мере, с общиной, мы более консервативны в силу менталитета, в силу российского менталитета. Мы живем в очень консервативном обществе. Соответственно у нас странность вот такая, сторона обрядовая, в том числе галахическая, она больше, несмотря на то что мы признаемся реформистами и в то же время, например, консерваторы по обрезанию. Равинский совет так постановил... Вот для России подходят больше консервативное отношение к этому.

Поэтому, если человек собрался делать гиюр <обряд перехода в иудаизм>: мужчина или мальчик, он обязательно пройдет обрезание. Без этого не принимают гиюра. Он может сколько угодно ходить, учиться, все мы ему дадим. Мы ему дадим широкую возможность участвовать в еврейской жизни. Но у него проблемы будут при хупе <бракосочетании>. Мы его все равно будем просить сделать обрезание. Не все с этим согласны».

Приверженность более консервативным воззрениям и практикам объясняет, почему люди еврейского происхождения в России (как мы видели в таблице 1) предпочитают не только реформистский, но и консервативный иудаизм (в нашей стране это довольно виртуальное течение): они просто путают оба направления.

Довольно естественно, что в реформистской общине, претендующей на звание интеллектуальной элиты, немалое внимание уделяется и светским еврейским символам и ценностям. В их число, безусловно, входят Государство Израиль и память о Холокосте, по истории которых членам общины читают лекции: во время семейных выездных семинаров, семинаров для будущих руководителей и рядовых членов общины.

В этом отношении реформистский иудаизм в России, на первый взгляд, напоминает российский же вариант гражданской/светской религии, в данном случае «светского иудаизма». Само понятие «гражданская религия» встречается еще в «Общественном договоре» Ж.-Ж. Руссо, но именно во второй половине XX в. оно получило широкое распространение в социологии и антропологии религии. Под ним стали понимать своего рода устойчивый «набор» религиозных и светских символов и ценностей, высоко ценимых в данном сообществе¹². Отмечалось также, что это по существу светское мировоззрение, своего рода паллиатив обычной религии. За рубежом, особенно в США, где существует самая крупная еврейская диаспорная община, выработан и своеобразный «светский иудаизм» – ряд почитаемых ее членами ценностей, обрядов и ритуалов (Тора, Суббота, Холокост, Государство Израиль и некоторые другие). В России в последние два десятилетия

¹² *Bellah R.N.* Civil Religion in America // *Daedalus*. 1967. Winter. P. 1–21; *Liebman Ch.S., Don Yehiya F.* Civil Religion in Israel: Traditional Judaism and Political Culture in the Jewish State. Berkeley: University of California Press, 1983; *Woocher J.S.* Sacred Survival. Religion of American Jews. Indianapolis: Indiana University Press, 1986; *Shain M., Fishman Sh., Wright G., Hecht Sh., Saxe L.* DIY Judaism: How Contemporary Jewish Young Adults Express their Jewish Identity // *Jewish Journal of Sociology*. 2013. Vol. 55. № 1. P. 3–25.

в рамках различных светских еврейских организаций также создается российский вариант «светского иудаизма», отличительными чертами которого стали почтительное отношение к Субботе и некоторым еврейским праздникам, «частичный кашрут», Государство Израиль и некоторые другие символы¹³.

Однако, в отличие от «светского иудаизма», иудаизм реформистский – не квазирелигия, не разновидность светского мировоззрения. Последователи не просто верят в Бога (практически все опрошенные ответили на этот вопрос утвердительно), но предпочли иудаизм. Они более или менее последовательно выполняют его основные предписания: обрезание, посещение синагоги, соблюдение Субботы, основных предписаний кашрута и др. (хотя в ряде случаев в «щадящей» форме).

Заключение

Большинство последователей реформистского иудаизма – люди молодые, почти все члены общины родились после войны, и никто не воспитывался в традиционной еврейской среде, где сохранялись бы (хотя бы в остаточной форме) элементы традиционной восточноевропейской еврейской (восточноашкеназской) культуры, основанной на иудаизме и языке идиш. Выбор иудаизма вообще и его реформистского направления в частности – это результат свободного выбора, своего рода религиозный эксперимент, попытка построить новую еврейскую самоидентификацию. Она отличается как от советской еврейской самоидентификации, базировавшейся прежде всего на этническом принципе (происхождение, «кровь») и антисемитизме, так и от досоветской, фундаментом которой были ортодоксальный иудаизм и основания на нем и «говорящая» на идиш традиционная восточноевропейская культура. Реформистский проект в России сосуществует с несколькими другими – религиозными и светскими, институционально оформленными или неформальными (ортодоксальный иудаизм, светская еврейская идентичность, даже христианская еврейская самоидентификация и др.). Он занимает свою «нишу», предлагая своим последователям модернизированный вариант иудаизма.

¹³ Подробнее о «светском иудаизме» в России см.: *Носенко-Штейн Е.* «Светский иудаизм» в России: изобретенная реальность? // Научные труды по иудаике. Материалы XVII Международной конференции по иудаике. Т. 1. М., 2010. С. 244–253; *Носенко Е.* Иудаизм, христианство или «светская религия»? Выбор современных Российских евреев // *Диаспоры / Diasporas*. 2009. № 2. С. 6–40.

Список литературы:

1. *Козлов С.Я.* Московские евреи в конце XX – начале XXI в.: от де-этнизации к реэтнизации (реалии, проблемы, перспективы), 2010 (рукопись).
2. *Котляр Г.* От религиозных реформ к сионизму. Реформа в иудаизме в Польше и Российской империи XIX-го – начала XX-го веков [Электронный ресурс]. Режим доступа: <http://berkovich-zametki.com/2007/Starina/Nomer5/Kotljar1.htm>.
3. *Носенко Е.* «Быть или чувствовать?» Основные аспекты еврейской самоидентификации у потомков смешанных браков в современной России. М.: ИВ РАН-Крафт+, 2004.
4. *Носенко Е.* Иудаизм, христианство или «светская религия»? Выбор современных Российских евреев // Диаспоры / Diasporas. 2009. № 2. С. 6–40.
5. *Носенко-Штейн Е.* «Светский иудаизм» в России: изобретенная реальность? // Научные труды по иудаике. Материалы XVII Международной конференции по иудаике. Т. 1. М., 2010.
6. *Носенко-Штейн Е.Э.* «Передайте об этом детям вашим, а их дети следующему роду». Культурная память у российских евреев в наши дни. М.: МБА, 2013.
7. *Тарнополь И.* Опыт современной и осмотрительной реформы в области иудаизма. Размышления о внутреннем и внешнем быте русских евреев 1868 // Альманах «Мория», 2005. [Электронный ресурс]. Режим доступа: http://www.moria.hut1.ru/ru/almanah_04/01_10.htm.
8. *Ципперштейн С.* Евреи Одессы. История культуры. 1794–1881. М. – Иерусалим, 1995.
9. *Bellah R.N.* Civil Religion in America // *Deadalus*. 1967. Winter.
10. *Liebman Ch.S., Don Yehiya F.* Civil Religion in Israel: Traditional Judaism and Political Culture in the Jewish State. Berkeley: University of California Press, 1983.